

Mark R. Stevenson:

## Die Brüder und die Lehren der Gnade

Wie stand die *Brüderbewegung* des 19. Jahrhunderts zur calvinistischen Heilslehre?

Bielefeld (CLV) 2019

geb., 476 Seiten

ISBN 978-3-86699-391-4

€ 16,90

Seit einigen Jahrzehnten erlebt der Calvinismus in konservativen evangelikalen Kreisen eine erstaunliche Renaissance. Mit seiner Betonung der Souveränität Gottes und solider biblischer Belehrung stellt er für viele offenbar ein geeignetes Gegenmittel gegen evangelikale Verflachung, Verweltlichung, bedürfnisorientierte Verkündigung usw. dar. Auch Teile der Brüderbewegung haben sich diesem Trend angeschlossen – hierzulande etwa an der Propagierung von Autoren wie Arthur W. Pink, R. C. Sproul, John Piper, John MacArthur oder Paul Washer durch der Brüderbewegung nahestehende Verlage und Personen zu erkennen.<sup>1</sup>

Im angelsächsischen Raum regte sich schon ab den 1990er Jahren Widerstand gegen diese Entwicklung; bekannte »offene Brüder« wie David Gooding, John F. Parkinson, J. B. Nicholson jun., Dave Hunt oder David Dunlap kritisierten den Calvinismus in teils drastischer Form.<sup>2</sup> Diese Auseinandersetzungen waren einer der Gründe, die den Autor des vorliegenden Buches dazu bewogen, sich im Rahmen einer Dissertation mit der Frage zu beschäftigen, wie die Väter der Brüderbewegung zum Calvinismus standen.<sup>3</sup>

Stevensons Arbeit, zuerst 2017 beim amerikanischen Wissenschaftsverlag Wipf & Stock erschienen, beginnt mit einer Einführung in Forschungsstand, Thema, Quellen und Methoden (23–44). Es folgen zwei Kapitel über die historische Entwicklung der calvinistischen Heilslehre vom 17. bis zum 19. Jahrhundert (45–123), bevor sich der Verfasser seinem

eigentlichen Hauptthema zuwendet. In den Kapiteln 4–6 untersucht er, ob und wie sich die ersten drei der sog. »Fünf Punkte des Calvinismus« (völlige Verderbtheit, bedingungslose Erwählung, begrenzte Sühne) in den Schriften der »Brüder« des 19. Jahrhunderts wiederfinden (125–330). Jedem Autor wird dabei jeweils ein eigener Abschnitt gewidmet; herangezogen werden (chronologisch sortiert) Harris, Bellett, Groves, Darby, Hall, Chapman, Craik, Müller, Soltau, Howard, Newton, Miller, Snell, H. Groves, Trotter, Mackintosh, Dyer, Kelly, Stanley, Ross, Lincoln, Bevan, Dennett, Grant, Caldwell, Munro, Moorhouse, Anderson, Cutting, Marshall, Ritchie und Case. Kapitel 7 befasst sich mit den Themen Glaube, Buße und Heilsgewissheit (331–410), zunächst in der calvinistischen und puritanischen Tradition, dann bei den calvinistischen Kritikern der »Brüder« (u. a. Croskery, Reid, Dabney) und schließlich bei den »Brüdern« selbst (Darby, Soltau, Mackintosh, Kelly, Ross, Dennett, Grant, Caldwell, Campbell, Cutting, Rea, Marshall). Eine zusammenfassende Bewertung rundet die Darlegungen ab (411–425).

Stevensons These ist, »dass bei den *Brüdern* des 19. Jahrhunderts eine calvinistische Soteriologie die normative Position darstellte« (195). Ihm ist bewusst, dass die »Brüder« sich selbst nicht als Calvinisten bezeichneten und den Calvinismus (ebenso wie den Arminianismus) für ein »menschliches System« mit biblisch nicht begründbaren Elementen hielten (413); anhand der untersuchten Quellen kann er jedoch eindeu-

1 Vgl. meine Einleitung in die Artikelserie »Gefahren der reformierten Theologie« von George Zeller, *Zeit & Schrift* 2/2009, S. 18f.

2 In deutscher Übersetzung liegen vor: John F. Parkinson: *Erwählung. Wer, wie und wozu?*, Düsseldorf/Steiffsburg (CMV/CLKV) 2010; Dave Hunt: *Eine Frage der Liebe. Wird Gott im Calvinismus falsch dargestellt?*, Wiesenbach (European Missionary Press) 2011.

3 Vgl. Mark R. Stevenson: »Early Brethren Leaders and the Question of Calvinism«, *Brethren Historical Review* 6 (2010), S. 2–33, bes. 2–6.

tig nachweisen, dass das Heilsverständnis der meisten »Brüder« dem Calvinismus wesentlich näher stand als dem Arminianismus: Sie betonten den »völligen Ruin des Menschen« und »bestritten konsequent, dass gefallene Menschen einen »freien Willen« besitzen« (411; Punkt 1 des Calvinismus); sie »vertraten die Lehre von der bedingungslosen Erwählung, gegründet auf Gottes souveränen Willen und *nicht* auf den vorhergesehenen Glauben des Einzelnen« (412; Punkt 2); und sie »lehnten [...] es durchweg ab, dass Christus am Kreuz die Sünden der Ungläubigen getragen habe – ein Kennzeichen der arminianischen Position« (328; Punkt 3). Insofern erscheint dem Autor »die Verwendung des Adjektivs *calvinistisch* durchaus angemessen, um die Soteriologie der *Brüder* zu charakterisieren« (414).

Stevenson legt Wert auf die Feststellung, dass der Calvinismus theologiegeschichtlich kein einheitliches Phänomen war, sondern in verschiedenen Abstufungen vorkam – vom »gemäßigten« über den »strikten« und den »Hoch-« bis hin zum »Hyper-Calvinismus« (84f.). Die »Brüder« ordnet er »zwischen striktem und gemäßigtem Calvinismus« ein (105). Dass sie die doppelte Prädestination ablehnten (also die Vorherbestimmung zum Heil *und* zur Verdammnis), die von Kritikern – und auch von den »Brüdern« selbst – oft als wesentliches Merkmal des Calvinismus angesehen wurde (53, 74, 92, 95, 204, 241, 274, 416), stellt für Stevenson daher kein Problem dar, da diese Lehre ihm zufolge nur im »Hoch-« und »Hyper-Calvinismus« vertreten wurde (84f., 242, 263).

Einzigartig war nach Stevenson die Position der »Brüder« zur Reichweite des Erlösungswerks. Indem sie zwischen universaler Sühnung (*propitiation*) und partikularer Stellvertretung (*substitution*) unterschieden (typologisch vorgeschattet durch die beiden Böcke am großen Versöhnungstag; 3Mo 16), gelang es ihnen, scheinbar widersprüchliche Bibeltexte miteinander zu vereinbaren, »die in ihrer Ausrichtung entweder universal (z. B. 1Jo 2,2) oder partikular (z. B. Eph 5,25) waren, ohne dabei die Stoßkraft weder des einen noch des anderen Aspekts abzuschwächen, worin – ihrer Meinung nach – der Fehler sowohl der calvinistischen als auch der arminianischen Auslegung bestand« (329). Stevenson sieht darin einen »originale[n] Beitrag« Darbys zur Theologiegeschichte, »auch wenn nur wenige außerhalb der Brüderbewegung dies zur Kenntnis genommen haben« (300, Anm. 1107). Wegen ihrer »partikulare[n] Elemente« (330) sei diese Sichtweise aber auf jeden Fall dem »calvinistische[n] Lager« zuzuordnen (329).

Deraus Kanada stammende Verfasser, der seit 20 Jahren am Emmaus Bible College in Dubuque (Iowa) lehrt, hat eine sorgfältig recherchierte, detailliert belegte und stringent aufgebaute Arbeit vorgelegt. Ob man sein Anliegen teilt, dass die »anti-calvinistische Stimmung, die einige Gruppen zeitgenössischer *Brüder* (und anderer Evangelikaler) prägt«, dringend zu korrigieren sei (44), hängt von der persönlichen Haltung zum Calvinismus ab. Der Rezensent muss bekennen, dass er sich am ehesten in den Positionen des schottischen



Evangelisten Alexander Marshall (1846–1928) wiederfindet, der bei Stevenson immer wieder als störende »Ausnahme« im allgemeinen calvinistischen Konsens der »Brüder« erscheint (185, 195, 274, 276, 328, 413). Marshall legte großen Nachdruck auf die Verantwortung des Menschen, das Heil anzunehmen, und hielt den Calvinismus für »eines der Haupthindernisse für die Verbreitung des Evangeliums« (268). Seine Ansichten über Buße, Glauben und Heilsgewissheit nehmen auf frappierende Weise zentrale Erkenntnisse der heutigen *Free Grace Theology* vorweg.<sup>4</sup>

Stevenson konzentriert sich auf die Soteriologie. Hätte er andere Bereiche der Theologie in den Blick genommen (z. B. Ekklesiologie oder Eschatologie), wären die Unterschiede zwischen Calvinis-

4 Zur Einführung in die *Free Grace Theology* vgl. Charles C. Ryrie: *Hauptsache gerettet? Was Errettung bedeutet*, Dillenburger (CV) 1998; Scott Crawford: »Glaube, Werke und Heilsgewissheit«, *Zeit & Schrift* 4/2012, S. 12–21.

mus und »Brüderlehre« zweifellos bedeutend größer ausgefallen. Tatsächlich ist ja der für die Brüderbewegung so charakteristische Dispensationalismus mit seiner Unterscheidung zwischen Israel und der Gemeinde, seiner Erwartung eines buchstäblichen Tausendjährigen Reiches usw. in den letzten Jahrzehnten gerade von reformierter Seite am heftigsten angegriffen worden. Ob klassische Calvinisten dem von Stevenson und anderen<sup>5</sup> offenbar angestrebten Schulterchluss zwischen »Brüdern« und Reformierten uneingeschränkte Begeisterung entgegenbringen würden, muss daher bezweifelt werden.

Die deutsche Übersetzung des Buches (von Alois Wagner) liest

sich im Großen und Ganzen flüssig. Gegenüber der Originalausgabe wurden ca. 120 »Anmerkungen des Übersetzers« und ca. 220 »Anmerkungen des Herausgebers« hinzugefügt (u. a. Übersetzungen von Buchtiteln, historische Hintergrundinformationen, Worterklärungen, weiterführende Hinweise), was zusammen mit der größeren Schrift und dem kleineren Format dazu geführt hat, dass die deutsche Fassung über 150 Seiten mehr enthält als die englische. Layout und Typografie sind ansprechend (wenn auch etwas weniger bibliophil als in der Originalausgabe), die sachlich-schlichte Umschlaggestaltung unterstreicht die Seriosität des Inhalts.

*Michael Schneider*

<sup>5</sup> Es ist sicher kein Zufall, dass die deutsche Übersetzung ausgerechnet beim Verlag CLV erscheint, der bewusst Autoren beider Richtungen verlegt.



## FRANKFURTER BIBELTAG - 15. FEBRUAR 2020

### VORMITTAG FÜR TEENS UND TWENS

- 10:00 UHR** GEMEINSAMES FRÜHSTÜCK
- 11:00 UHR** VORTRAG, SINGEN, AUSTAUSCHEN  
**THEMA:** „BEZIEHUNG – ZWISCHEN VERSUCHUNG UND VERANTWORTUNG“  
 REFERENT: THOMAS KLEINE
- 12:30 UHR** MITTAGSPAUSE  
 MIT IMBISS FÜR DIE TEILNEHMER DES VORMITTAGSPROGRAMMS

FÜR DAS VORMITTAGSPROGRAMM SIND VERBINDLICHE ANMELDUNGEN BIS ZUM 31.01.2020 GEWÜNSCHT AN:  
 ALEXANDER NICKEL, ALEX\_NICKEL@FREENET.DE

### NACHMITTAG FÜR ALLE

- THEMA:** „NEUES LEBEN PRAKTISCH UMGESETZT: BEZIEHUNGEN UNTEREINANDER NACH CHRISTI VORBILD“
- 14:00 UHR** KURZER IMPULSVORTRAG  
 GEMEINSAMER AUSTAUSCH ZU  
**EPHESER 4,25 – 5,2**
- 15:30 UHR** KAFFEEPAUSE
- 16:30 UHR** KURZER IMPULSVORTRAG  
 GEMEINSAMER AUSTAUSCH ZU  
**KOLOSSER 3,12 – 17**
- 18:00 UHR** ABENDIMBISS

WWW.CHRISTEN-AM-GÜTERPLATZ.DE  
 GÜTERPLATZ 4 - 60327 FRANKFURT AM MAIN